

บทที่ 7

พันธกิจและความยุติธรรม

John Wesley เชื่อว่าพันธกิจของคริสตจักรคือ “การปฏิรูปประเทศและ...เพื่อเผยแพร่ความบริสุทธิ์ตามพระคัมภีร์ไปทั่วแผ่นดิน”⁴² วิสัยทัศน์นี้มุ่งหวังที่จะย้ายคริสตจักรในสมัยของเขาจากการเป็นงานอดิเรกทางศาสนาไปสู่การมีส่วนร่วมในสังคมที่แตกแยก เพื่อนำไปสู่ความสมบูรณ์และบรรลुพระประสงค์ของพระเจ้าในการทรงสร้าง แนวคิดเรื่องการเปลี่ยนแปลงทางสังคมมีรากฐานมาจากผู้เผยพระวจนะในพันธสัญญาเดิม ที่ประกาศว่าพระเจ้ากำลังทำสิ่งใหม่ๆ (เช่น อิสยาห์ 43:18) จุดประสงค์ของพันธกิจของพระเยซูมีคำอธิบายไว้ใน 1 ยอห์น 3:8 ว่า “ทำลายกิจการของมาร”

พันธกิจของพระเจ้านำมาซึ่งการปลดปล่อยจากพันธนาการของบาป ซึ่งกีดกันโครงสร้างของสังคมเหมือนโรคมะเร็ง พันธสัญญาใหม่สรุปด้วยนิมิตของสวรรค์ใหม่ และแผ่นดินโลกใหม่ (วิวรณ์ 21:5) เชื่อเชิญให้ผู้อ่านเข้าสู่ความเป็นจริง ความชอบธรรม และความยุติธรรมเป็นเสาหลักของพันธกิจของพระเจ้า ขาวประเสริฐของพระเยซู ไม่ใช่การหลบหนี โลกนี้มีค่าควรแก่การกอบกู้และคริสตจักรคือความคาดหวังของการฟื้นฟูการปกครองของพระเจ้า

การมีส่วนร่วมและการเปลี่ยนแปลงทางสังคม

เมื่อพระคัมภีร์ใช้คำว่าความยุติธรรมมักจะกล่าวถึงประเด็นสำคัญของมนุษย์และความห่วงใยของพระเจ้าที่จะนำมาถึงสิ่งที่ควรจะเป็น⁴³ เป็นการกระทำเพื่อให้สิ่งต่างๆ ถูกต้อง สำหรับ Wesley ความยุติธรรม ความเมตตา และความจริงคือบทสรุป

ของคุณลักษณะทางศีลธรรมของพระเจ้า สิ่งเหล่านั้นเป็นการแสดงออกถึงพระฉายาของพระเจ้าในมนุษย์ที่ได้รับการทรงสร้างและได้รับการฟื้นฟูในพระคริสต์⁴⁴ ความยุติธรรมสำหรับผู้ที่อ่อนแอเป็นหนึ่งในความกังวลหลักของผู้เผยพระวจนะในพระคัมภีร์ เมื่อพวกเขาเรียกร้องให้อิสราเอลกลับมามีส่วนร่วมอีกครั้งกับพันธกิจที่พระเจ้าทรงเรียกพวกเขา ความยุติธรรมในพระคัมภีร์เป็นมากกว่าการกระทำในนามของผู้ที่อ่อนแอและไร้อำนาจมากกว่าการลงโทษผู้ที่ทำให้พระเจ้าชุนเคือง⁴⁵

ที่เชิงเขาซีนายซึ่งเป็นชุมชนแห่งพันธกิจที่เก่าแก่ที่สุด ชนชาติอิสราเอลได้รับกฏบัญญัติที่กำหนดให้ความยุติธรรมเป็นหนึ่งในค่านิยมหลักของชุมชน อัตลักษณ์ของคนอิสราเอลสร้างขึ้นจากประสบการณ์ของพวกเขาในการปลดปล่อยให้เป็นอิสระจากอียิปต์ การประกาศความเชื่อของพวกเขาคือการที่พระเจ้าทรงเห็นการกดขี่ที่พวกเขาได้รับ ได้ยินเสียงคร่ำครวญของพวกเขา และทรงช่วยพวกเขาด้วยความสงสาร พวกเขาค้นพบว่าเสรีภาพไม่ได้หมายถึงการละทิ้งความต้องการทางเนื้อหนังแบบไม่ยั้งคิด ซึ่งนำไปสู่การเป็นทาสในรูปแบบที่แตกต่างออกไป พวกเขามีอิสระที่จะเป็นอย่างอื่นมากขึ้นคือ ชุมชนแห่งความชอบธรรมและความยุติธรรม สะท้อนให้เห็นถึงพระลักษณะของพระเจ้าผู้ทรงช่วยพวกเขา ความเชื่อในพระคัมภีร์ต่อต้านการกระตุ้นให้นับถือลัทธิปีศาจออกจากการมีส่วนร่วมทางสังคมและความรับผิดชอบส่วนบุคคล วิธีการดังกล่าวตรงกันข้ามกับความเชื่อในพระเจ้าซึ่งเป็นครั้งแรกที่พวกเขาพบในฐานะผู้ปลดปล่อยจากสวรรค์ของผู้ถูกกดขี่⁴⁶ พันธกิจของพระเจ้ามีส่วนร่วมกับการสถาปนาความจริง ไม่ใช่แค่การเรียกร้องให้มนุษย์วันอาทิตย์ หากไม่เผชิญหน้ากับระบบแห่งความอยุติธรรม ความเชื่อทางศาสนาก็จะกลายเป็นการหลบหนี

ในคริสตจักรยุคแรกหากมีบางคนมีความจำเป็นบางอย่าง “พวกเขาขายที่ดินและทรัพย์สิ่งของมาแบ่งให้แก่กันตามความจำเป็น” (กิจการ 2:45) ความเอื้ออาทรที่รุนแรงนี้ไม่มีการแบ่งแยกระหว่างความต้องการทางจิตวิญญาณและทางกายภาพ ความยากจนและการกดขี่ถูกเข้าใจว่าเป็นการทำร้ายพระประสงค์ของพระเจ้าในการทรงสร้าง⁴⁷ ความเข้าใจเดียวกันนี้เป็นเหมือนการให้กู้ยืมเงิน เพื่อหาทำไว้ในชุมชนอย่างผิดกฎหมาย ในขณะที่คริสตจักรอาจไม่สามารถเขียนกฏของ

ระบบการเงินโลกได้ แต่ก็อาจตอบสนองความต้องการรอบตัว และปฏิเสธที่จะถูกผลาญโดยวัตถุนิยมและบริโภคนิยมหรือโลก พระเยซูตรัสเกี่ยวกับเรื่องการเงินมากกว่าเรื่องสวรรค์หรือนรก บางทีอาจจะเป็นที่รับรู้สำหรับหลายๆ คนว่าการครอบครองเงินดูเหมือนสวรรค์และการไม่มีเงินให้ความรู้สึกเหมือนตกนรก ความสัมพันธ์ระหว่างเงินและอำนาจเป็นไปอย่างชัดเจน และจำเป็นต้องได้รับการปลดปล่อยจากอำนาจดังกล่าวมากยิ่งขึ้น

พระเยซูทรงเผชิญหน้ากับความอยู่ดีศรีธรรมในรูปแบบที่พระองค์เองเป็นศูนย์กลางของพันธกิจของพระเจ้า มัทธิวบทที่ 5 เป็นการประกาศพันธกิจ ธรรมบัญญัติแห่งพันธสัญญาใหม่ ผู้เป็นสุขเป็นเครื่องเตือนใจสำหรับผู้ที่ไม่ “ได้รับพร” ว่าพระเจ้าทรงทำงานในโลกนี้ไม่เพียงแต่จะพลิกผันโชคชะตาของพวกเขาเท่านั้น แต่ยังเปลี่ยนแปลงสภาพแวดล้อมของพวกเขาโดยสิ้นเชิงด้วย นอกจากนี้ยังเรียกร้องให้ผู้ฟัง (หรือผู้อ่าน) ยอมรับค่านิยมเหล่านี้เป็นแนวทางของการเปลี่ยนแปลงส่วนบุคคลและสังคม พระเยซูไม่เพียงแต่ตรัสสอนเรื่องผู้เป็นสุขเท่านั้น แต่พระองค์ทรงดำเนินชีวิตอย่างผู้เป็นสุข ชีวิตของพระองค์เผชิญหน้ากับวัฒนธรรมของเราด้วยถ้อยคำ “ขอให้แผ่นดินของพระองค์มาตั้งอยู่ ขอให้เป็นไปตามพระทัยของพระองค์ ในสวรรค์เป็นอย่างไรก็ให้เป็นไปอย่างนั้นในแผ่นดินโลก” (มัทธิว 6:10)

พระคริสต์และวัฒนธรรม

เมื่อเผชิญหน้ากับความสัมพันธ์ระหว่างคริสตจักรและวัฒนธรรมโดยรอบ Richard Niebuhr นักศาสนศาสตร์ได้อธิบายห้าแนวทางในการมีส่วนร่วมกับการทำพันธกิจกับโลก ดังนี้:⁴⁸

1. **พระคริสต์ต่อต้านวัฒนธรรม** ในแนวทางนี้คริสเตียนถูกเรียกให้แยกตัวเองออกจากวัฒนธรรมรอบข้างโดยสันนิษฐานว่าวัฒนธรรมรอบข้างนั้นไม่สามารถไถ่บาปได้ คริสตจักรถูกมองว่าเป็นสิ่งที่ตรงกันข้ามกับโลกและพันธกิจถูกมองว่าเป็นการเตรียมผู้คนให้พร้อมสำหรับสวรรค์และยืนหยัดต่อสู้กับโลกที่ชั่วร้ายนี้ ผู้ที่เปลี่ยนใจมาเชื่อถูกเรียกให้ทำลายอดีตของพวกเขาอย่างรุนแรงเพื่อรักษาจิตวิญญาณของพวกเขา ธรรมชาติและผู้คนถูกมองในแง่ลบ และการไถ่บาปถูกตีกรอบให้หนีจากความเป็นจริงนี้

2. พระคริสต์และวัฒนธรรมในความขัดแย้ง ตรงจุดนี้คริสเตียนอาศัยอยู่ในวัฒนธรรมรอบข้างและหลีกเลี่ยงแง่ลบเท่าที่จะทำได้ มีการยอมรับว่าโดยความจำเป็นมีการมีส่วนร่วมบางอย่างในระบบทางโลกที่เสื่อมทรามเพื่อที่จะอยู่รอดทางวัตถุ ความเป็นจริงทางกายภาพและทางวัตถุของโลกนี้ถูกย่อให้เล็กลง เพราะจุดเน้นอยู่ที่การเป็น “ฝ่ายวิญญาณ” – รอคอยความเป็นจริงสูงสุดของสวรรค์ฝ่ายวิญญาณ

3. พระคริสต์แห่งวัฒนธรรม ตำแหน่งนี้มองประวัติศาสตร์ว่าเป็นงานที่เปิดเผยของพระวิญญาณบริสุทธิ์ ซึ่งตระหนักถึงคุณค่าของพระเจ้าในวัฒนธรรมของมนุษย์ แม้ว่าพระคริสต์จะไม่ใช่ที่ยอมรับก็ตาม บางคนพูดถึง “คริสเตียนนิรนาม” ผู้คนที่ตอบสนองต่อพระคุณอันประเสริฐของพระเจ้าภายในประเพณีทางศาสนาหรือทางวัฒนธรรมของพวกเขาเอง เป็นการยืนยันว่าความจริงทั้งหมดเป็นความจริงของพระเจ้าและมีมุมมองในแง่ดีต่อผู้คนและธรรมชาติ พันธกิจของคริสตจักรถูกมองว่าเป็นการประกาศพระเจ้าซึ่งมีบทบาทอยู่แล้วในวัฒนธรรม

4. พระคริสต์เหนือวัฒนธรรม จากมุมมองนี้วัฒนธรรมถูกมองว่าเป็นสิ่งที่ดีแต่ถูกบิดเบือนด้วยบาป ดังนั้นพันธกิจของคริสตจักรคือการสร้างวัฒนธรรมที่สูงขึ้น ไม่มีการปฏิเสธวัฒนธรรมรอบข้างและคริสตจักรทำงานควบคู่ไปกับวัฒนธรรมเพื่อทำให้โลกดีขึ้นกับพระเจ้าและนำทุกสิ่งมาอยู่ภายใต้การปกครองของพระคริสต์

5. พระคริสต์เปลี่ยนแปลงวัฒนธรรม ที่นี้อีกครั้งวัฒนธรรมถือได้ว่าเป็นสิ่งที่ดีเป็นหลักแต่ได้รับความเสียหายจากบาป พันธกิจของคริสตจักรคือการยืนยันสิ่งที่ดีงามในวัฒนธรรมของมนุษย์และเรียกคืนสิ่งที่เสียหายจากบาป มุมมองนี้ใช้ตำแหน่งที่ชีวิตนิรันดร์เริ่มต้นในชีวิตนี้ เมื่อผู้คนได้รับการแนะนำให้รู้จักกับพระคริสต์และเปลี่ยนแปลงให้เป็นเหมือนพระองค์

Niebuhr ยอมรับว่าแต่ละแนวทางเหล่านี้มีข้อบกพร่องเพราะความเชื่ออย่างเต็มเปี่ยมยังไม่ได้ถูกสร้างขึ้น สิ่งนี้ชี้ให้เห็นว่าความพยายามใดๆ ของมนุษย์ที่จะสร้างอาณาจักรของพระเจ้านั้นมีข้อบกพร่อง บางทีอาจเป็นเพราะมนุษย์เคยเกี่ยวพันกับความพยายามของตนเองที่จะจัดการกับสิ่งแวดล้อมตามธรรมชาติและทางสังคมให้เหมาะสมกับความต้องการของตน ดังนั้นผู้คนจึงสามารถเป็นตัวแทน

ของอาณาจักรของพระเจ้าได้ในขอบเขตที่อาณาจักรถูกสร้างขึ้นในพวกเขา (อย่างเป็นรายบุคคลและโดยรวม) “พันธกิจของอาณาจักรไหลออกมาจากเรื่องราวของอาณาจักรโดยตรง”⁴⁹ ซึ่งหมายความว่าสิ่งที่มุ่งเน้นคือผู้คน คริสตจักรไม่ใช่ราชอาณาจักร แต่การทับซ้อนกันนั้นยิ่งใหญ่เกินกว่าที่คนส่วนใหญ่จะรับรู้ได้ กษัตริย์องค์เดียวกันปกครองคริสตจักรและอาณาจักร กฎหมายเดียวกันใช้กับคริสตจักรและอาณาจักร และพลังแห่งการไถ่บาปเดียวกันกำลังทำงานอยู่ในคริสตจักรและอาณาจักร⁵⁰ ชีวิตที่มีพระคริสต์เป็นศูนย์กลางจะต้องได้รับการเปลี่ยนแปลงอย่างแนบแน่นและดำเนินไปสู่พระประสงค์แห่งการทรงไถ่ของพระเจ้าเพื่อฟื้นฟูสรรพสิ่ง ที่ทรงสร้างให้กลับสู่พระประสงค์ดั้งเดิม รูปแบบการมีส่วนร่วมทางสังคมทั้ง 5 แบบ ไม่ได้เป็นแบบตายตัวและไม่ได้อธิบายถึงวิธีการที่เป็นไปได้ทั้งหมดที่พระเจ้าทรงทำงานในโลก บางครั้งพระเจ้าเผชิญหน้า บางครั้งพระเจ้าให้กำลังใจ พระเจ้ามักจะเรียกผู้คนให้สูงขึ้นไปสู่การเปลี่ยนแปลงของสิ่งทรงสร้างทั้งหมดเพื่อให้สอดคล้องกับพระฉายาของพระคริสต์ ผู้ทรงเป็นการแสดงออกที่สมบูรณ์ของพระเจ้าและทรงเป็นภาพของความหมายของการเป็นมนุษย์โดยสมบูรณ์

ปลดปล่อยบรรดาเชลยให้เป็นอิสระ

ในลูกา 4:18-19 พระเยซูทรงเริ่มต้นพระราชกิจของพระองค์ด้วยข่าวสารแห่งความยุติธรรม ซึ่งข้อความนี้เป็นคำพูดจากพระธรรมอิสยาห์ 61:1-2 และหมายถึงการช่วยกู้ชนชาติอิสราเอล ความสำคัญที่ลึกซึ้งยิ่งขึ้นในงานรับใช้ของพระเยซูคือพระองค์ได้ตรัสว่าอิสราเอลคือความสำเร็จของพระราชกิจของพระองค์ แน่แน่นอนว่านั่นหมายถึงอิสราเอลจากบาปในชีวิตของแต่ละบุคคล แต่ยังมีมากกว่านั้น ข้อความนี้อ้างถึงปีอิสราเอลซึ่งเป็นกฎหมายในพันธสัญญาเดิมกำหนดให้ทุกๆ 50 ปีหนี้ทั้งหมดจะถูกยกเลิก และที่ดินทั้งหมดกลับคืนสู่ผู้ถือกรรมสิทธิ์ดั้งเดิม การใช้อ้างอิงถึงปีอิสราเอลนี้บ่งชี้ว่าความรอดที่พระเยซูทรงนำมานั้นเกี่ยวข้องกับการฟื้นฟูอย่างมีนัยสำคัญในทุกระดับรวมถึงเศรษฐกิจ สังคม และสังคม เป็นวิสัยทัศน์แห่งความรอดแบบองค์รวม นี่คือนิยามที่ดี!

อิสราเอลของพระเจ้าทำลายวงจรของความรุนแรงที่มองว่าผู้ถูกกดขี่กลายเป็นผู้กดขี่ เนื่องจากระบอบการปกครองถูกโค่นล้มและเกิดการเปลี่ยนแปลงของ

อำนาจ ชุมชนที่สร้างขึ้นที่ภูเขาซีนายได้รับเตือนว่าพระเจ้าทรงเรียกร้องความยุติธรรมต่อคนต่างด้าวท่ามกลางพวกเขา เพราะว่าคนอิสราเอลก็เคยเป็นคนต่างด้าวในแผ่นดินอียิปต์มาก่อน หนทางแห่งอาณาจักรของพระเจ้าคือการปฏิเสธการควบคุม การกีดกันและความรุนแรง พันธกิจที่ถูกหล่อหลอมโดยไม่ทางเขนของพระคริสต์ จัดลำดับความจงรักภักดีและความสัมพันธ์ใหม่ ลำดับความสำคัญจะเปลี่ยนไปเมื่อมีการใช้อำนาจเพื่อประโยชน์ของผู้อื่นและทรัพยากรไม่ได้เบียดเบียนผู้ยากไร้⁵¹ นี่คือการแสดงออกอันทรงพลังของความยุติธรรมที่สะท้อนให้เห็นถึงชีวิตแห่งการทรงไถ่ของพระเจ้าตรีเอกานุภาพท่ามกลางชุมชน

พันธกิจแห่งการคืนดี

พันธกิจแห่งการคืนดีเป็นหัวใจสำคัญในการบรรลุพันธกิจของพระเจ้า เป็นการสำแดงความยุติธรรมดังที่เห็นในโรม 5:10-11 ในฐานะอดีตศัตรู เปาโลกล่าวว่าตอนนี้เราได้กลับคืนดีกับพระเจ้าแล้วโดยการสิ้นพระชนม์ของพระคริสต์ แต่การคืนดีที่เปาโลสั่งสอนนั้นเป็นมากกว่าการลืมหืมอย่างลึกกลับถึงความผิดในอดีตต่อพระเจ้า ใน 2 โครินธ์ 5:17-18 เปาโลประกาศว่าการคืนดีกันทำให้เกิดสิ่งทรงสร้างใหม่ และยิ่งไปกว่านั้นตอนนี้ผู้ได้รับการคืนดีกลายเป็นตัวแทนของการคืนดี ในพระคริสต์ ทั้งเหยื่อของความอยุติธรรมและผู้กระทำความผิดกลายเป็น “สิ่งทรงสร้างใหม่” ความเป็นจริงนี้เป็นเรื่องไร้สาระสำหรับโลกที่พัวพันกับการเมืองแบบอำนาจนิยมและการครอบงำ แต่ในอาณาจักรของพระเจ้า การให้อภัยสร้างพื้นที่สำหรับความเป็นจริงใหม่นี้ ไม่ใช่แค่การกลับไปสู่สภาพเดิมที่มีมาก่อน แต่เป็นการสร้างความสัมพันธ์ที่เอาชนะรากเหง้าโบราณแห่งความแตกแยก อย่างไรก็ตามการคืนดีจะไม่สมบูรณ์จนกว่าจักรวาลทั้งหมดจะคืนดีกันในพระคริสต์และพระเจ้าทรงอยู่ในทุกสิ่ง ไม่มีใครถูกแยกออกจากกระบวนการนี้ แนวทางปฏิบัติที่ช่วยพัฒนากระบวนการคืนดีนี้คือ การเยียวยา การพูดความจริง การแสวงหาความยุติธรรม และการให้อภัย⁵²

การคืนดีและความยุติธรรมไหลใน สীทิตทางเชิงสัมพันธ์ ประการแรกในแนวตั้งระหว่างมนุษยชาติและพระเจ้า พระเจ้าทรงริเริ่มและเชื่อเชิญผู้คนที่อยู่ในพลังของการคืนดีนี้มาเป็นพันธมิตรในกระบวนการ ประการที่สองมีการไหลเวียนภายในของการคืนดีที่จำเป็นภายในแต่ละคน นี่คือการคืนดีว่าเราเป็นใครกับคนที่เรา

ควรจะเป็น การเข้ามาด้วยการแตกหักและได้รับการรักษาจากพระเจ้า ประการที่สาม เป็นการไหลในแนวนอนที่นำมาซึ่งการคืนดีระหว่าง “เพื่อนบ้าน” ในโลกที่เต็มไปด้วยความขัดแย้งและความกลัว การคืนดีความสัมพันธ์ที่แตกสลายระหว่างบุคคล ภายในครอบครัวและชุมชน และแม้แต่ระหว่างประเทศก็มีความสำคัญ กระแสทิศทางที่สำคัญของการคืนดีคือความจำเป็นอย่างยิ่งยวดสำหรับมนุษยชาติที่จะคืนดีในความสัมพันธ์กับสิ่งแวดล้อม

Wesley กล่าวว่าพันธกิจของคริสตจักรคือ “ประการแรกเพื่อช่วยจิตวิญญาณของแต่ละคนให้รอด จากนั้นเพื่อช่วยเหลือซึ่งกันและกันเพื่อความรอดของพวกเขา หลังจากนั้นไถ่ล่อออกไปเท่าที่พวกเขาอยู่ในนั้น เพื่อช่วยคนทุกคนจากความทุกข์ยากในปัจจุบันและอนาคต เพื่อคว่ำบาณาจักรของซาตาน และเพื่อตั้งอาณาจักรของพระคริสต์”⁵³ พันธกิจของคริสตจักรไม่ใช่สิ่งอื่นใดนอกจากเผยแพร่ความบริสุทธิ์ตามพระคัมภีร์ไปทั่วโลก ความบริสุทธิ์ในพระคัมภีร์กล่าวถึงจิตวิญญาณที่แท้จริงซึ่งมีรากฐานมาจากการยอมจำนนและรักพระเจ้าอย่างสมบูรณ์ และส่งผลให้เกิดการแสดงออกของความรักต่อเพื่อนบ้าน ซึ่งแสวงหาความเป็นอยู่ที่ดีของทุกคนเป็นพันธกิจที่เติบโตจากประสบการณ์ของความรักที่นำมาซึ่งการเปลี่ยนแปลงของพระเจ้าในพระคริสต์ ซึ่งจะทำงานเพื่อรวบรวมสิ่งที่พระวิญญาณกำลังทำเพื่อนำมาซึ่งความสมบูรณ์ของพระประสงค์แห่งการทรงไถ่ของพระเจ้าเพื่อฟื้นฟูสรรพสิ่งที่ทรงสร้างให้กลับสู่พระประสงค์ดั้งเดิม

คำถามเพื่อการอภิปราย

1. อะไรคือ “กิจการของมาร” (หรือ ความอยุติธรรม) ที่คุณรับรู้ในสังคมของเรา? ในพระกิตติคุณ พระเยซูเป็นแบบจำลองในการ “ทำลาย” กิจการเหล่านี้อย่างไร คริสตจักรของคุณจะติดตามพระเยซูในเรื่องนี้ได้อย่างไร
2. ในคำอธิบายของ Richard Niebuhr เกี่ยวกับความสัมพันธ์ระหว่าง “พระคริสต์กับวัฒนธรรม” งานรับใช้ของคริสตจักรของคุณเหมาะกับที่ไหน? คุณยึดแนวทางใดในห้าแนวทางนี้ และเพราะเหตุใด?
3. คุณจะประยุกต์ใช้แนวคิดเรื่อง “สี่ทิศทางเชิงสัมพันธ์” เพื่อการคืนดีในชุมชนของคุณได้อย่างไร? สิ่งเหล่านี้ได้รับการสื่อสารที่ดีที่สุดในบริบททางวัฒนธรรมของคุณอย่างไร?

บทที่ 8

พันธกิจและความบริสุทธิ์

สำหรับบางคนความบริสุทธิ์คือทัศนคติที่ตัดสินคนอื่น (เช่น ฉันบริสุทธิ์กว่าคุณ) สำหรับคนอื่น ๆ ความบริสุทธิ์ถือเป็นระดับของจิตวิญญาณที่สามารถบรรลุได้โดยชนชั้นสูงผู้รู้แจ้งเท่านั้น แทบจะไม่มีใครคาดคิดได้เลยว่าจะพบความบริสุทธิ์ได้นอกเหนือจากกำแพงของอาราม นับประสาอะไรกับถนนในตลาดที่พลุกพล่านหรือในที่ทำงาน แต่การแยกความคิดเรื่องความบริสุทธิ์ออกจากมิติทางสังคมของชีวิตคือการคลี่คลายแ่งมุ่มที่เกี่ยวพันกันอย่างลึกซึ้งของความหมายของการเป็นมนุษย์ สังคมโลกสมัยใหม่ไม่สามารถให้คำตอบที่น่าพอใจ สำหรับประเด็นพื้นฐานของการดำรงอยู่และความหมายของการเป็นมนุษย์ มันล้มเหลวในการจัดเตรียมกรอบที่เพียงพอสำหรับการจัดการกับความตาย โศกนาฏกรรม ภาวะผูกพัน และความรัก⁵⁴ ความบริสุทธิ์ที่แท้จริงสอนบทเรียนเรื่องความอ่อนน้อมถ่อมตนและการเอาใจใส่ ซึ่งเป็นพื้นฐานของการเป็นมนุษย์เพราะมาจากการเปิดเผยของพระเจ้าผู้สร้างเพื่อกำหนดเอกลักษณ์และวัตถุประสงค์

“ความบริสุทธิ์คือความรักที่กระตือรือร้นต่อพระเจ้าและเพื่อนบ้านขึ้นอยู่กับความรักก่อนหน้าของพระเจ้าที่หล่อหลอมเข้ามาในหัวใจ ความสุขคือความเปลี่ยวเปลี่ยวและความมั่นคงในความรักดังกล่าว”⁵⁵ การเข้าใจความบริสุทธิ์ในวิธีเชิงสัมพันธ์นี้ ความบริสุทธิ์จะตั้งอยู่ใจกลางชุมชนมนุษย์ ความสัมพันธ์หลักคือการตอบสนองต่อการริเริ่มแห่งความรักของพระเจ้า การตอบสนองนี้จะไม่ถูกแยกออกเนื่องจาก

การเผชิญหน้ากับพระเจ้าจะขับเคื่อนบุคคลไปสู่พันธกิจอย่างหลีกเลี่ยงไม่ได้ ซึ่งเป็นการเชื่อเชิญให้ผู้อื่นเข้าร่วมในประสบการณ์ชีวิตที่มีพระเจ้าในจิตวิญญาณ

เมื่อคริสตจักรดำเนินชีวิตตามจุดมุ่งหมายที่ตั้งใจไว้ในสังคม คริสตจักรจะกลายเป็นสถานที่แห่งการเปลี่ยนแปลง เมื่อพระวิญญาณบริสุทธิ์ทำงานผ่าน คริสตจักรและชีวิตที่ร่วมกันของสมาชิกคริสตจักรจะกลายเป็นพยานว่าการปกครองของพระเจ้าได้เริ่มขึ้นแล้วในโลกของเรา ในที่ที่ความเป็นจริงนี้จับต้องได้และความบริสุทธิ์ถูกรวมเข้าไปในโครงสร้างของความเป็นอยู่ทางสังคม คริสตจักรไม่จำเป็นต้องมีกลยุทธ์ในการประกาศข่าวประเสริฐเพราะ “คริสตจักรเป็นกลยุทธ์ในการประกาศข่าวประเสริฐ”⁵⁶

ความบริสุทธิ์สร้างชุมชน

เพื่อให้เข้าใจกลยุทธ์ของพันธกิจของพระเจ้าผ่านคริสตจักร จำเป็นต้องตรวจสอบชุมชนแห่งพันธกิจในพระคัมภีร์ การเผชิญหน้ากับพระเจ้าผู้ทรงปลดปล่อยผู้คนจากการเป็นทาสก่อให้เกิดชุมชนที่แยกออก เพื่อจุดพระประสงค์ในการทรงไถ่ของพระเจ้า⁵⁷ โดยเริ่มจากการก่อตั้งชนชาติคนอิสราเอลในพระธรรมอพยพจนถึงการกำเนิดคริสตจักรในวันเพ็นเทคอสต์ การนมัสการทำหน้าที่เป็นการตอบสนองเบื้องต้นต่อพระกรุณาของพระเจ้าในการปลดปล่อยพวกเขา และเป็นศูนย์กลางของชีวิตที่สร้างสรรค์ในฐานะชุมชนแห่งความเชื่อ”⁵⁸ โดยการนมัสการของพวกเขา การช่วยกู้ของพระเจ้าจะถูกจดจำและบัญญัติขึ้นใหม่ ยิ่งไปกว่านั้นการนมัสการยังหล่อหลอมชีวิตของชุมชนโดยดึงพวกเขาให้มีส่วนร่วมในความบริสุทธิ์ของพระเจ้า (เลวีนิติ 19:1-2) มีความจริงในข้อความที่กล่าวว่า “คุณกลายเป็นสิ่งที่คุณนมัสการ”

ในชุมชนในพระคัมภีร์ การนมัสการไม่ใช่การแสดงออกถึงการอุทิศตนต่อพระเจ้าอย่างไม่กระตือรือร้น แต่เป็นกฎเกณฑ์ของความบริสุทธิ์ของพระเจ้าที่แสดงออกมาในทางปฏิบัติว่าเป็นความชอบธรรม ในบริบทนี้ไม่ใช่ความรู้สึกของความดีงามที่บริสุทธิ์ แต่เป็นวิธีปฏิบัติสัมพันธ์กับผู้อื่นเพื่อให้แน่ใจว่าทุกคนในชุมชนได้รับการปฏิบัติอย่างยุติธรรม เพื่อเป็นการให้ชีวิต การดำเนินชีวิตที่ชอบธรรมจะต้องอบอวลไปด้วยความเมตตา เพื่อไม่ให้กลายเป็นคนชอบธรรมในตนเอง

ชุมชนที่สร้างขึ้นโดยการปฏิบัติตามและแสดงออกถึงความบริสุทธิ์ของพระเจ้าจะถูกขับเคลื่อนไปสู่พระประสงค์ของพระเจ้าที่จะฟื้นฟูเอกภาพและความสมบูรณ์ให้กับสรรพสิ่งที่ทรงสร้าง

ความบริสุทธิ์ในทางปฏิบัติ

หนึ่งในการกล่าวแรกสุดว่าชุมชนแห่งความบริสุทธิ์ควรมีลักษณะเป็นอย่างไรพบได้ในพระธรรมเลวีนิติ รู้จักกันในเรื่องกฎเกณฑ์เกี่ยวกับความบริสุทธิ์ ซึ่งกำหนดไว้สำหรับชุมชนอิสราเอลว่าการเป็นชนชาติที่บริสุทธิ์นั้นหมายถึงอะไร นำแปลกที่ในบทเรื่องกฎเกณฑ์นี้ ความบริสุทธิ์ไม่ได้ถูกกำหนดโดยพิธีกรรมหรือการสักการบูชา แต่เป็นวิธีการแสดงความซื่อสัตย์ ความเมตตากรุณา ความเห็นอกเห็นใจ และความยุติธรรมต่อผู้อื่น ความเข้าใจเรื่องความบริสุทธิ์นี้เกิดจากความเข้าใจที่ไม่เหมือนใครเกี่ยวกับพระลักษณะของพระเจ้า ในพระธรรมเลวีนิติบทที่ 19 ผู้คนถูกเรียกให้บริสุทธิ์ เพราะพระเจ้าของเจ้าเป็นผู้บริสุทธิ์ (ข้อ 2) จงรักเพื่อนบ้านเหมือนรักตนเอง (ข้อ 18) และคนต่างด้าวที่อาศัยอยู่ในแผ่นดินของพวกเจ้า (ข้อ 34) ความรักในบริบทนี้ควรเข้าใจว่าเป็นความสัตย์ซื่อ เพื่อแสดงถึงพระลักษณะของพระเจ้าในชุมชนและซื่อสัตย์ที่จะประกาศเรื่องของพระเจ้าไปยังสุดปลายแผ่นดินโลก จากลักษณะของความรักที่ซื่อสัตย์นี้ทำให้การทำพันธกิจไหลออกไปเพื่อถึงทุกชีวิตกลับมาสู่ชุมชนแหล่งของความรัก

อัตลักษณ์ของอิสราเอลในยุคแรกไม่ได้เกิดขึ้นตามประวัติศาสตร์หรือวัตถุประสงฆ์ที่ใช้ร่วมกัน แต่โดยวิธีที่พวกเขาถูกเรียกให้ปฏิบัติต่อกันและกัน ปฏิสัมพันธ์ทางสังคมของพวกเขาสะท้อนให้เห็นถึงความเข้าใจของพวกเขาว່ว่าพวกเขาเป็นใครในความสัมพันธ์กับพระเจ้าและความบริสุทธิ์ไม่ได้ถูกมองว่าเป็นสิทธิพิเศษส่วนบุคคล แต่เป็นความจำเป็นของชุมชน ห่างไกลจากการเป็น “แบบโลก” โดยสิ้นเชิง ความบริสุทธิ์มีผลโดยตรงต่อวิถีที่ผู้คนใช้ชีวิตร่วมกัน พื้นฐานของมาตรฐานทางสังคมเหล่านี้คือการเรียกร้องสู่ความบริสุทธิ์ที่ออกโดยพระเจ้าผู้บริสุทธิ์ สิ่งสำคัญคือต้องสังเกตว่าการเรียกร้องสู่ความบริสุทธิ์นั้นมีให้กับคนทั้งชุมชน แล้วพระเจ้าทรงกำหนดวิถีที่บุคคลในชุมชนมีปฏิสัมพันธ์ต่อกันและกัน ในขณะที่หลายคนปลีกตัวออกจากชีวิตทางสังคมเพื่อแสวงหาความบริสุทธิ์

ภาพของความบริสุทธิ์ในพระธรรมเลวีนิติได้รับการพัฒนาผ่านปฏิสัมพันธ์ทางสังคม ความสับสนของคริสเตียนเกี่ยวกับความเข้าใจในเลวีนิติเกิดขึ้นจากความเข้าใจผิดเกี่ยวกับบริบททัศน์ของส่วนรวม การเน้นแบบชุมชนนี้แตกต่างจากการเน้นที่ปัจเจกบุคคลที่ชัดเจนในความคิดของคริสเตียนร่วมสมัยส่วนใหญ่

ในขณะที่พระคัมภีร์เรียกพระเจ้าว่าบริสุทธิ์ แต่ไม่ได้อธิบายว่าความบริสุทธิ์ของพระเจ้าในตัวเองคืออะไร อย่างไรก็ตามสำหรับความคิดในพระคัมภีร์ “พระเจ้าผู้ทรงพระชนม์” ไม่ได้เป็นเพียงแนวคิดนามธรรม แต่เป็นความจริงที่มีประสบการณ์เกี่ยวกับการกระทำของพระเจ้าในและผ่านชุมชน การตระหนักรู้ของชาวอิสราเอลในฐานะ “ผู้คนที่บริสุทธิ์” ของพระเจ้าท่ามกลางสภาพแวดล้อมทางวัฒนธรรมในสมัยนั้นเรียกร้องให้มีวิถีชีวิตที่แตกต่าง พันธสัญญาระหว่างพระเจ้าและอิสราเอลเป็นเครื่องหมายกำหนดขอบเขตของชุมชนและการรวมกันภายในขอบเขตนั้นขึ้นอยู่กับความซื่อสัตย์ของพันธสัญญา⁵⁹ ในทำนองเดียวกันคริสตจักรมีอยู่ในโลกและจำเป็นต้องสร้างความแตกต่างระหว่างตัวเองกับโลก ในความพยายามที่จะกำหนดบริบทของพระกิตติคุณจำเป็นต้องใช้ความเอาใจใส่ดูแลเพื่อรักษาเอกลักษณ์ของชุมชนบริสุทธิ์ที่พระคริสต์ทรงสร้าง

Wesley ระมัดระวังในการจัดคุณสมบัติตามที่เขาให้ความหมายความบริสุทธิ์ โดยใช้คำว่าความสมบูรณ์แบบของคริสเตียน คำนี้ถูกเข้าใจผิดว่าบ่งบอกถึงข้อเรียกร้องบางประการเกี่ยวกับความสมบูรณ์แบบที่ปราศจากบาป หรือเสริมสร้างศีลธรรมอันสูงส่ง Wesley กล่าวอย่างชัดเจนว่า: “เราคาดหวังว่าจะได้รับความรักที่สมบูรณ์แบบ”⁶⁰ ในความแตกต่างเชิงสัมพัทธ์นี้เองที่ Wesley ให้ความสนใจมาที่หัวใจของเรื่องนี้ เป็นความรักของพระเจ้าในตัวเราที่สมบูรณ์โดยการรับและแบ่งปันความรักนั้นกับผู้อื่น และไม่มีความสมบูรณ์แบบที่สมบูรณ์แบบด้านนี้ของหลุมฝังศพ และไม่มีความสมบูรณ์แบบโดยการประมาณ แต่มีความเป็นไปได้เสมอที่จะรู้จักและรักพระเจ้าเพิ่มขึ้น⁶¹

ภายในบริบทนี้ชุมชนบริสุทธิ์คือการแสดงออกของพันธกิจของพระเจ้า และไม่ควรเป็นเอกเทศ Dietrich Bonhoeffer เตือนเราว่า “คนที่รักความฝันของตนในชุมชนคริสเตียนมากกว่าชุมชนคริสเตียนเอง จะกลายเป็นผู้ทำลายชุมชน

คริสเตียนนั้น แม้ว่าความตั้งใจส่วนตัวของพวกเขาอาจจะซื่อสัตย์ จริงจัง และเสียสละก็ตาม”⁶² แต่ละคนในชุมชน กำลังทำงานเพื่อความรอดของพวกเขาและแม้แต่คริสเตียนที่เป็นผู้ใหญ่ ก็อาจต้องรับมือกับผลของความเข้าใจที่อ่อนแอ และมีข้อจำกัด นี่ไม่ใช่ข้อแก้ตัวสำหรับบาป แต่เป็นการยอมรับว่าลักษณะที่สมาชิกของชุมชนบริสุทธิ์ปฏิบัติต่อกัน ในจุดที่ไม่สมบูรณ์เหล่านี้แสดงให้เห็นถึงขอบเขตของความรักที่นำการทรงไถ่ของพระเจ้าที่ทำงานในชุมชน

ความบริสุทธิ์สามมิติ

แนวคิดเชิงนามธรรมเกี่ยวกับความบริสุทธิ์มีผลกระทบเพียงเล็กน้อยต่อแต่ละบุคคลหรือชุมชน ความบริสุทธิ์ในพันธกิจของอิสราเอลปรากฏให้เห็นในประเด็นสำคัญ 3 ประการ ได้แก่ จิตวิญญาณ สถาบัน และจริยธรรม มิติทั้งสามนี้ประสานกันเพื่อสร้างการแสดงออกถึงความบริสุทธิ์ที่จับต้องได้

มิติทางจิตวิญญาณ การทรงสถิตของพระเจ้ามักจะสื่อสารกับมนุษยชาติผ่านลักษณะของของแสง เพลิงหรือควัน สิ่งที่มีมองไม่เห็นถูกทำให้เห็นได้และสิ่งที่จับต้องไม่ได้นั้นทำให้คนได้รับประสบการณ์ ประสบการณ์ฝ่ายวิญญาณเหล่านี้อยู่นอกเหนือการวิเคราะห์อย่างมีเหตุผลและบ่อยครั้งผู้ที่มีประสบการณ์กับพระเจ้าด้วยวิธีนี้พยายามอธิบายประสบการณ์ของตน มิติทางจิตวิญญาณของความบริสุทธิ์สร้างความอัศจรรย์ใจและน่าเกรงขาม และมักก่อให้เกิดการตอบสนองทางอารมณ์ที่รุนแรงคือความรู้สึกของการถูกรับรองโดยการทรงสถิตของพระเจ้า ในการแยกตัว มิติทางจิตวิญญาณของความบริสุทธิ์มีความเกี่ยวข้องในทางปฏิบัติเพียงเล็กน้อยกับโลกกว้างและมีความเป็นส่วนตัวและปัจเจกสูง

ความเข้าใจของอิสราเอลเกี่ยวกับความบริสุทธิ์ของพระเจ้าส่วนใหญ่อยู่ในแง่ของการเกินความเข้าใจ ความสูงส่ง และความแตกต่าง⁶³ สิ่งนี้เป็นพยานถึงความเป็นอื่นของพระเจ้า พระเจ้าไม่ได้เป็นส่วนหนึ่งของลำดับที่ถูกสร้างขึ้นแต่อย่างใด แต่ทรงอยู่เหนือสิ่งนั้นในฐานะพระเจ้าผู้สร้างซึ่งแตกต่างจากเทพเจ้าแห่งดวงอาทิตย์ โปราณที่เชื่อกันว่าเป็นส่วนสำคัญของการทรงสร้าง ในพันธสัญญาเดิม พระเจ้าถูกอธิบายไว้ว่ามีลักษณะเฉพาะ โดยไม่มีการเปรียบเทียบหรือเท่าเทียมกับสิ่งใด:

“ในบรรดาพระต่าง ๆ องค์ไหนจะเป็นเหมือนพระองค์เล่า? องค์ไหนจะเหมือนพระองค์ผู้ทรงงามสง่าในความบริสุทธิ์ และนำเกรงขามด้วยพระสิริ และทรงทำการอัศจรรย์?” (อพยพ 15:11) ที่ภูเขาซีนาย ความบริสุทธิ์ของพระเจ้าปรากฏให้เห็นในแสงและรัศมีอันน่าตื่นตา องค์ประกอบหลักห้าประการของการเผชิญหน้าทางจิตวิญญาณของความบริสุทธิ์นี้ได้รับการระบุว่าเป็น: (1) แรงแบบดาลใจอันน่าเกรงขาม (2) กษัตริย์ที่มีอำนาจเหนือทุกสิ่งอย่างไม่มีใครเทียบได้ (3) มีพลัง (4) อื่น ๆ ทั้งหมด และ (5) ไม่สามารถขัดขึ้นได้และทำให้เต็มเปี่ยมฝ่ายวิญญาณ⁶⁴ ภาพของพระเจ้าที่น่าเกรงขาม สง่างาม และบริสุทธิ์อย่างลึกซึ้งนี้มีความเชื่อมโยงโดยพื้นฐานกับประสบการณ์แห่งความรอดของอิสราเอล ซึ่งให้ภาพลักษณ์ที่ยืนยันว่าพระเจ้าเป็นใครในจินตนาการและความคิดของชุมชนในพระคัมภีร์

ในขณะที่มิติทางจิตวิญญาณแห่งความบริสุทธิ์อธิบายถึงประสบการณ์ที่อิสราเอลมีต่อพระเจ้า ที่ไม่ได้แยกออกจากการปฏิบัติในชีวิตจริง เพื่อให้เข้าใจถึงจิตวิญญาณและเพื่อตอบสนองอย่างเหมาะสม มิติที่สองหรือการแสดงออกของความบริสุทธิ์ที่พัฒนาขึ้น ได้แก่ ความบริสุทธิ์ของสถาบัน

มิติทางสถาบันหรือทางศาสนา การปฏิบัติทางศาสนาเรื่องความบริสุทธิ์ของอิสราเอลผ่านพิธีกรรมที่กำหนดไว้ เตือนใจชุมชนถึงความสัมพันธ์ที่เป็นศูนย์กลางและการเป็นศูนย์กลางของพวกเขากับพระเจ้า โดยการจัดวางพื้นที่นมัสการ (พลับพลา) ไว้ตรงกลางค่ายของพวกเขาและทำให้วันสะบาโตเป็นจุดเน้นของสัปดาห์ อิสราเอลได้รับการเตือนตลอดเวลาถึงการทรงสถิตของพระเจ้าที่สร้างอัตลักษณ์ของพวกเขา พวกเขาได้รับการเตือนถึงความจำเป็นในการชำระส่วนบุคคลที่ลึกซึ้งยิ่งขึ้น ผ่านพิธีกรรมทางศาสนา ทำให้พวกเขานึกถึงการเดินทางที่ลึกซึ้งยิ่งขึ้นของชีวิต วัตถุ ผู้คน เวลา และสถานที่ที่ไม่ได้ถูกห่มเทเพียงอย่างเดียว แต่อุทิศให้กับสิ่งที่คิดว่าดีและเก็บไว้จากสิ่งที่เกี่ยวข้องกับความสุขชั่วร้าย⁶⁵

สังคมของพวกเขาได้รับการจัดระเบียบโดยใช่ ความเข้าใจเกี่ยวกับธรรมชาติของพระเจ้าและการตอบสนองที่เหมาะสมต่อความเข้าใจนั้น ความบริสุทธิ์ทางศาสนาทำให้เกิดความเข้าใจนี้ผ่านพิธีกรรมต่าง ๆ แม้แต่กฎข้อบังคับด้านอาหารของอิสราเอลก็ทำหน้าที่นี้ ความบริสุทธิ์เท่าเทียมกับคำสั่ง และสิ่งที่เหมาะสม

กฎการแบ่งเขตที่สะอาดและไม่สะอาดไม่ได้มีหลักคำสอนมากนักเท่ากับที่เป็นวินัย สิ่งที่ไม่เป็นไปตามสิ่งที่ถือว่าเป็นบรรทัดฐานถูกประกาศว่าไม่สะอาด ในขณะที่สิ่งที่ตอบสนองตามลำดับที่สร้างขึ้นนั้นถือว่าเป็นสะอาด ปัญหาที่เสี่ยงคือชีวิตและความเคารพในชุมชน ไม่ใช่คุณค่าที่แท้จริงของลักษณะของวัตถุหรือสัตว์ที่เป็นปัญหา⁶⁶ ความบริสุทธิ์สะท้อนให้เห็นถึงระเบียบและวินัยที่เห็นได้จากการทรงสร้างโครงสร้างและระเบียบวินัยของพระเจ้าจากความว่างเปล่าไว้รูปแบบที่มีอยู่ในปฐมกาล (ปฐมกาล 1:2)

การจัดระเบียบและควบคุมชีวิตด้วยวิธีนี้ทำให้สมาชิกในชุมชนได้สำรวจพระลักษณะของพระเจ้าในแต่ละวัน ความบริสุทธิ์ทางพิธีกรรมนี้ได้สร้างความสมบูรณ์ในชีวิตประจำวันซึ่งช่วยเพิ่มความหมายโดยรวมของชีวิต ทุกสิ่งมีที่มาและมีความหมายและทั้งหมดเชื่อมโยงกับพระเจ้าผู้สร้างชีวิต ประสบการณ์ของชีวิตเพิ่มขึ้นเมื่อผู้คนค้นพบและปฏิบัติตามบทบาทของตนภายในบริบทของชุมชน

มิติทางจริยธรรมของความบริสุทธิ์ สำหรับมิติทางศาสนาแห่งความบริสุทธิ์ โดยกฎภายนอกและพิธีกรรมมักเป็นแนวคิดที่โดดเด่นที่สุดเกี่ยวกับความบริสุทธิ์ และมักถูกมองว่ายากและเป็นการระ แต่จะถือเป็นความผิดพลาดที่จะถือเอากฎเกณฑ์เกี่ยวกับความบริสุทธิ์ในพระธรรมเลวีนิติเป็นพิธีกรรมง่าย ๆ โดยไม่มีการอ้างอิงถึงเนื้อหาทางจริยธรรมใดๆ การเรียกร้องให้รวมความบริสุทธิ์เข้ากับทุกแง่มุมของชีวิตเกิดที่ภูเขาซีนาย และเติบโตผ่านผู้เผยพระวจนะในพันธสัญญาเดิม และตอบสนองต่อพระเจ้าเป็นเจ้าในพันธสัญญาใหม่ ความบริสุทธิ์ทางจริยธรรมถูกล้อมรวมเข้ากับมิติทางจิตวิญญาณและสถาบันในลักษณะที่กล่าวถึงบุคคลทั้งหมด จริยธรรมฝังอยู่ในจิตวิญญาณไม่ใช่เพื่อให้กลายเป็นฝ่ายวิญญาณมากขึ้น แต่เพื่อให้จิตวิญญาณมีส่วนร่วมกับความเป็นจริงของชีวิต และหล่อหลอมวิธีที่ผู้คนใช้ชีวิตและมีปฏิสัมพันธ์ซึ่งกันและกัน เพื่อให้ภาพลักษณ์ของพระเจ้าปรากฏให้เห็นในชุมชนมนุษย์

แม้แต่กฎการบริโภคอาหารของพันธสัญญาเดิมก็มีส่วนประกอบทางจริยธรรม การห้ามไม่ให้กินสัตว์นักล่าอาจสะท้อนให้เห็นถึงคำสอนที่ว่าความรุนแรงไม่ได้เป็นส่วนหนึ่งของคำสั่งที่พระเจ้าสร้างขึ้น และไม่ควรถูกกลายเป็นส่วนหนึ่ง

ของชนชาติที่บริสุทธิ์ แม้กระทั่งในสิ่งที่พวกเขาบริโภคก็ตาม⁶⁷ ในกฎเกณฑ์ที่มอบให้กับชนชาติอิสราเอล พระเจ้าได้แสดงให้เห็นถึง ลักษณะทางจริยธรรมและไม่ต้องใช้จินตนาการมากนักในการสรุปว่า การทรงเรียกของพระเจ้าสู่ความบริสุทธิ์เป็นการเรียกร้องให้มีพฤติกรรมทางจริยธรรมแบบเดียวกัน ความซื่อสัตย์ของพระเจ้าที่มีต่อชนชาติอิสราเอล ในฐานะผู้ปลดปล่อยและพระเจ้าผู้ช่วยให้รอดได้รับการยกย่องในความซื่อสัตย์ของพวกเขาที่จะรักษาความบริสุทธิ์ทางจริยธรรมในชุมชน นำไปสู่การเติมเต็มในชีวิตประจำวันของพวกเขา ตามที่พระเจ้าได้ทรงเริ่มต้นโดยการปลดปล่อยพวกเขาจากการกดขี่ พระเจ้าไม่ได้เป็นเพียงพลังลึกลับ แต่เป็นพระเจ้าที่แสดงปฏิกิริยาต่อต้านและตอบสนองต่อความอยุติธรรมและการกดขี่ และสิ่งนี้กลายเป็นมาตรฐานของความชอบธรรมสำหรับชุมชน

คุณค่าทางศีลธรรมที่เปิดเผยในบัญญัติสิบประการและการเรียกร้องสู่ความบริสุทธิ์ในพระธรรมเลวีนิติบทที่ 19 บ่งบอกถึงความเข้าใจทางจริยธรรมเกี่ยวกับกฎเกณฑ์และความบริสุทธิ์ ไม่ได้มีจุดมุ่งหมายเพื่อปกครองศาสนาเท่านั้น แต่ยังเปลี่ยนแปลงทุกแง่มุมของสังคม นี่ไม่ใช่แค่เพื่อชีวิตของอิสราเอลเท่านั้น พวกเขาได้รับเรียกให้เป็นแสงสว่างแก่ประชาชาติและเป็นต้นแบบของสังคมที่มีมนุษยธรรม ซึ่งอยู่ภายใต้หลักการแห่งชีวิตและได้รับพรจากความรู้และประสบการณ์ของพระเจ้า พระผู้สร้าง

คำถามเพื่อการอภิปราย

1. คุณพบความเข้าใจผิดทั่วไปเกี่ยวกับความบริสุทธิ์อย่างไรบ้าง? ความบริสุทธิ์และพันธกิจเกี่ยวข้องกับชุมชนของคุณอย่างไร?
2. ความบริสุทธิ์สามารถสร้างชุมชนในวัฒนธรรมของคุณได้อย่างไร?
3. พันธกิจของพระเจ้าแสดงออกอย่างไรในคริสตจักรของคุณ? ความบริสุทธิ์ทั้งสามมิติดำเนินการอย่างไรเพื่อให้เห็นภาพความบริสุทธิ์ในทางปฏิบัติ?

บทที่ 9

สรุป

การเรียกร้องของ John Wesley ให้ “เผยแพร่วิถีชีวิตตามพระคัมภีร์ไปทั่วแผ่นดิน” เกิดจากพันธกิจที่ไม่เพียงแต่เสนอการให้อภัยบาปเท่านั้น แต่ที่สำคัญกว่านั้นเป็นการประกาศการปลดปล่อยของพระเจ้าจากอำนาจของบาป และความหวังในการเปลี่ยนแปลงชีวิตผ่านการทำงานของพระวิญญาณบริสุทธิ์ วิสัยทัศน์ของพันธกิจแห่งความบริสุทธิ์นี้ไม่ถูกมองว่าเป็นการแสวงหาความว่าง

เปล่าทางของชนชั้นสูงทางศาสนา แต่เป็นการก่อตัวของคนบริสุทธิ์ซึ่ง “ชีวิตของพวกเขาจะมีลักษณะของความยุติธรรม ความเมตตา และความจริง”⁶⁸ ไม่ใช่การเผยแพร่งานทางศีลธรรม และกฎหมาย แต่เป็นการประกาศชีวิตของพระเจ้าที่อยู่ในชีวิตจริงของผู้คน ที่ทำงานเพื่อสร้างชุมชนแห่งความถูกต้องที่ยอมรับความบริสุทธิ์เหมือนพระคริสต์ เพื่อเป็นแนวทางในการดำเนินชีวิตตามเจตนารมณ์แห่งการสร้างสรรคของพระเจ้าผ่านฤทธิ์อำนาจของพระวิญญาณบริสุทธิ์

ฟิลิปปี 2:6-11 กล่าวถึงพันธกิจของพระเยซู พระองค์ทรงสละพระองค์เอง ทรงถือกำเนิดเป็นมนุษย์ พระองค์ทรงยอมพระองค์ลง และทรงยอมเชื่อฟังจนถึงความมรณา พระเยซูทรงเป็นแบบอย่างของชีวิตที่บริสุทธิ์ คือคนหนึ่งที่ยอมจำนนต่อพระเจ้าอย่างเต็มที่ ในการทรงสละของพระองค์ พระเยซูทรงเป็นตัวแทนของพระเจ้าในโลกนี้ ทุกวันคริสตมาสโลกรับรองว่าพระเยซูทรงเป็นอิมมานูเอล พระเจ้าอยู่กับเรา นี่เป็นมากกว่าหลักคำสอนทางศาสนาศาสตร์ที่แปลกใหม่ แต่เป็นการยืนยันว่าพระเยซูทรงทำให้พระเจ้าเป็นจริงสำหรับเรา

เมื่อพระเยซูทรงเรียกเหล่าสาวกให้ติดตามพระองค์ มันคือการเรียกร้องให้อยู่กับพระองค์และเป็นหนึ่งเดียวกับพระองค์ (ยอห์น 17:20) พันธกิจของพวกเขาก็เป็นเช่นเดียวกับของพวกเราคือการทำให้โลกรู้จักพระเจ้า ในขณะที่พระเยซูก็ทรงทำให้โลกรู้จักพระเจ้า (ยอห์น 17:25-26) “พันธสัญญาใหม่ ชี้ให้เห็นว่าพันธกิจสำเร็จได้ด้วยการทำให้พระกิตติคุณจับต้องได้ เช่นเดียวกับการประกาศด้วยปากและการจับต้องได้จำเป็นต้องมีการปรากฏตัวทางกายภาพ”⁶⁹ ในฐานะตัวแทนของพระกิตติคุณ ผู้บริสุทธิ์ของพระผู้เป็นเจ้าจะเป็นตัวแทนของการทรงสถิตทางกายภาพของพระเจ้าในโลกนี้ พันธกิจแห่งความบริสุทธิ์มีมากพอๆ กับที่ต้องทำ “ความบริสุทธิ์ไม่มีวันหมดไปจากโลก แต่เป็นหนทางเข้าสู่โลกใบนี้ตลอดไป มันมีไว้สำหรับโลกที่คริสตจักรถูกเรียกให้เป็นทั้งในโลกและแตกต่างจากโลกอย่างเห็นได้ชัด”⁷⁰ คริสตจักรได้รับการทรงเรียกและส่งไป เพื่อไปเรียกและส่งต่อไป

คนส่วนใหญ่ไม่ได้สนใจพระเจ้าในตอนแรกเนื่องจากหลักคำสอนของคริสตจักร และแทนที่จะเป็นอย่างนั้นพวกเขาได้รับผลจากชีวิตของผู้คนที่บริสุทธิ์และด้วยเหตุนี้จึงดึงดูดให้มาถึงพระเจ้าผู้บริสุทธิ์ซึ่งปรากฏใน ฮีบรู 12:14 กล่าวว่า “จงมุ่งมั่นที่จะได้อยู่อย่างสงบสุขกับทุกคนและที่จะได้ความบริสุทธิ์ เพราะถ้าปราศจากความบริสุทธิ์แล้ว ก็จะไม่มีการได้เห็นองค์พระผู้เป็นเจ้าเลย” ผู้คนจะเห็นพระเจ้าได้อย่างไรถ้าคริสตจักรไม่ได้แสดงออกถึงความบริสุทธิ์ของพระเจ้า

พันธกิจของคริสตจักรคือพันธกิจของพระเจ้าซึ่งจะนำไปสู่ความสมบูรณ์ตามพระประสงค์แห่งการทรงไถ่ต่อสรรพสิ่งที่ทรงสร้างของพระเจ้า มีหนังสือมากมายที่เขียนเกี่ยวกับกลยุทธ์และวิธีการปฏิบัติภารกิจ แต่ข้อความควรกำหนดวิธีการเสมอ ข้อความของคริสตจักรคือพระเยซู พันธกิจเสนอให้โลกมีกระบวนการของการเป็นอยู่ ที่มีการเปลี่ยนแปลงที่ศูนย์กลาง พันธกิจมีรากฐานมาจากความบริสุทธิ์ซึ่งกำลังกลายเป็นเหมือนพระคริสต์ ผู้เป็นพระฉายาของพระเจ้า และเรียกให้เรามีส่วนร่วม ใน imago Dei นี้ Wesley ยืนยันว่า “ชีวิตบริสุทธิ์ของคริสเตียนจะเป็นข้อโต้แย้ง ที่ [ผู้ไม่เชื่อ] จะไม่รู้ว่าจะต้านทานอย่างไร”⁷¹

คำถามเพื่อการอภิปราย

1. คุณจะเข้าสู่พันธกิจของพระเจ้าตามที่พระเยซูทรงแสดงไว้ในพระกิตติคุณได้อย่างไร?
2. แนวคิดสามประการจากหนังสือเล่มนี้ ที่คุณคิดว่าสามารถเสริมสร้างพันธกิจของคริสตจักรของคุณได้คืออะไร? คุณสามารถทำอะไรได้บ้างเพื่อเริ่มนำแนวคิดเหล่านี้ไปใช้ในชีวิตของคุณและในคริสตจักรท้องถิ่นของคุณ

ข้อเสนอแนะ เพื่อการศึกษาเพิ่มเติม

ผู้เริ่มต้น:

Elmer, Duane. *Cross-Cultural Servanthood: Serving the World in Christlike Humility*. Downers Grove: IVP Books, 2006.

Hooker, Morna. *Holiness and Mission: Learning from the Early Church about Mission in the City*. London: SCM Press, 2010.

Horton, Michael. *The Gospel Commission: Recovering God's Strategy for Making Disciples*. Grand Rapids: Baker Books, 2012.

Johnson, Andy. *Holiness and the Missio Dei*. Eugene: Cascade Books, 2016.

Lingenfelter, Sherwood G., and Marvin Keene Mayers. *Ministering Cross Culturally: A Model for Effective Personal Relationships*. Grand Rapids: Baker Academic, 2016.

Tucker, Frank. *Intercultural Communication for Christian Ministry*. Adelaide, Australia: Frank Tucker, 2007.

ระดับกลางถึงระดับสูง:

Akkerman, Jay Richard, and Mark A. Maddix. *Missional Discipleship: Partners in God's Redemptive Mission*. Kansas City: Beacon Hill Press, 2013.

Bosch, David J. *Transforming Mission - Paradigm Shifts in Theology of Mission*. Maryknoll: Orbis Books, 2011.

Davis, C. A. *Making Disciples Across Cultures: Missional Principles for a Diverse World*. Downers Grove: IVP Books, 2015.

Flemming, Dean E. *Recovering the Full Mission of God: A Biblical Perspective on Being, Doing and Telling*. IVP Academic, 2013.

- Hessalgrave, D. J. *Communicating Christ Cross Culturally*. Grand Rapids, Michigan: Zondervan, 1991.
- Hiebert, P.G. *Transforming Worldviews: An Anthropological Understanding of How People Change*. Grand Rapids: Baker Academic, 2008.
- Muck, Terry. *Christianity encountering world religions: the practice of mission in the twenty-first century*. Grand Rapids: Baker Academic, 2009.
- Schwanz, Keith, and Joseph E. Coleson. *Missio Dei: A Wesleyan Understanding*. Kansas City,: Beacon Hill Press, 2011.
- Tennent, Timothy C. *Theology in the Context of World Christianity: How the Global Church is influencing the Way We think about and Discuss Theology*. Grand Rapids: Zondervan, 2007.
- Wright, Christopher J. H. *The Mission of God: Unlocking the Bible's Grand Narrative*. Downers Grove: IVP Academic, 2006.

หมายเหตุ

- 1 David J. Bosch, *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission* (Maryknoll: Orbis, 1991), 5.
- 2 Lesslie Newbigin, *The Open Secret: An Introduction to the Theory of Mission* (Grand Rapids: Eerdmans, 1995), 29.
- 3 C. S. Lewis, “The Four Loves: Charity,” found at <https://renovare.org/articles/the-four-loves-charity>, accessed December 12, 2017.
- 4 Christopher J. H. Wright, *The Mission of God: Unlocking the Bible’s Grand Narrative* (Downers Grove: IVP Academic), 29.
- 5 Wright, *The Mission of God*, 31.
- 6 Dean E. Flemming, *Recovering the Full Mission of God: A Biblical Perspective on Being, Doing and Telling* (Downers Grove: IVP Academic, 2013), 28.
- 7 Bosch, *Transforming Mission*, 10.
- 8 Bosch, *Transforming Mission*, 11.
- 9 Roger Peterson, “Missio Dei or ‘Missio Me’? Using Short-Term Missions to Contribute Toward the Fulfillment of God’s Global Purpose,” found at http://www.soe.org/explore/wp-content/uploads/2011/10/Perspectives_Chpt_134.pdf, accessed November 12, 2017.
- 10 Peterson, “Missio Dei or ‘Missio Me’?”
- 11 James W. Sire, *The Universe Next Door: A Basic Worldview Catalogue* (Downers Grove: InterVarsity, 2009), 20.
- 12 Sire, *The Universe Next Door*, 22-23.
- 13 James Engel. “The Road to Conversion, The Latest Research,” *Evangelical Missions Quarterly* 26. 2 (1990): 184-193.

- 14 James F. Engel and William A. Dyrness. *Changing the Mind of Missions: Where Have We Gone Wrong?* (Downers Grove: Inter Varsity, 2000), 101.
- 15 Bryan P. Stone, *Evangelism After Christendom: The Theology and Practice of Christian Witness* (Grand Rapids: Brazos, 2007), 257.
- 16 Paul G. Hiebert, *Cultural Anthropology*, 2nd ed. (Grand Rapids: Baker, 1983), 177.
- 17 Charles R. Gailey and Howard Culbertson, *Discovering Missions* (Kansas City: Beacon Hill, 2007), 14.
- 18 Geert Hofstede, *Culture's Consequences: International Differences in Work Related Values* (Newbury Park: Sage, 1980), 25.
- 19 Figure 3 is adapted from: Paul G. Hiebert, *Transforming Worldview: An Anthropological Understanding of How People Change* (Grand Rapids: Baker Academic, 2009), 26.
- 20 Kenneth Scott Latourette, *A History of Christian Mission in China* (Piscataway: Gorgias, 2009), 382.
- 21 Soon Ang and Linn Van Dyne, *Handbook of Cultural Intelligence* (Hoboken: Taylor and Francis, 2015), 3.
- 22 Ang and Van Dyne, *Cultural Intelligence*, 3-10.
- 23 Duane Elmer, *Cross-Cultural Servanthood: Serving the World in Christ-like Humility* (Downers Grove: IVP, 2006), 39.
- 24 John R. Baldwin, et al., *Intercultural Communication for Everyday Life* (Hoboken: John Wiley & Sons, 2013), 250-251.
- 25 Dennis Bratcher, "Speaking the Language of Canaan: The Old Testament and the Israelite Perception of the Physical World. How the Scriptures Appropriate Non-Hebraic World Views," found at <http://www.crivoice.org/langcaan.html>, accessed December 14, 2017.
- 26 Henry H. Knight and F. Douglas Powe, *Transforming Evangelism: The Wesleyan Way of Sharing Faith* (Nashville: Discipleship Resources, 2006), 45.

- 27 Albert Mehrabian, “‘Silent Messages’—A Wealth of Information About Nonverbal Communication (Body Language),” found at <http://www.kaaj.com/psych/smorder.html>, accessed December 14, 2017).
- 28 Elmer, *Cross-Cultural Servanthood*, 82.
- 29 Adapted from David J. Hesselgrave, *Communicating Christ Cross Culturally* (Grand Rapids: Zondervan, 1991), 163-168.
- 30 Rachel Adelson, “Hue and Views: A cross-cultural study reveals how language shapes color perception.” *Monitor on Psychology* 36.2 (2005): 26, found at <http://www.apa.org/monitor/feb05/hues.aspx>, accessed December 20, 2017.
- 31 Marshall McLuhan, “The Medium is the Message,” found at <http://web.mit.edu/allanmc/www/mcluhan.mediummessage.pdf>, accessed December 20, 2017.
- 32 Wright, *The Mission of God*, 63.
- 33 Stone, *Evangelism after Christendom*, 15.
- 34 Stone, *Evangelism after Christendom*, 175-221.
- 35 Andrew C. Thompson, “From Societies to Society: The Shift from Holiness to Justice in the Wesleyan Tradition,” *Methodist Review* 3 (2011): 162.
- 36 Thompson, “From Societies to Society,” 163.
- 37 Knight and Powe, *Transforming Evangelism*, 79.
- 38 Elmer, *Cross-Cultural Servanthood*, 146.
- 39 Adapted from Elmer, *Cross-cultural Servanthood*, 142.
- 40 Newbiggin, *The Open Secret*, 134.
- 41 John Travis (a pseudonym), “The C1 to C6 Spectrum: A Practical Tool for Defining Six Types of ‘Christ-centered Communities’ (‘C’) Found in the Muslim Context,” *Evangelical Missions Quarterly* 34.4 (1998): 407-408.
- 42 “Minutes of Several Conversations between the Reverend Mr. John and Charles Wesley, and Others” in *The Works of John Wesley Volume 10: The Methodist Societies, the Minutes of Conference*, ed. by Henry D. Rack (Nashville: Abingdon, 2011), 845.

- 43 Ken Wytsma, *Pursuing Justice: The Call to Live and Die for Bigger Things* (Nashville: Thomas Nelson, 2013), 7.
- 44 David N. Field “Holiness, Social Justice and the Mission of the Church: John Wesley’s Insights in Contemporary Context.” *Holiness: The Journal of Wesley House Cambridge* 1.2 (2015): 181.
- 45 Flemming, *Recovering the Full Mission of God*, 34.
- 46 Paul D. Hanson, *The People Called: The Growth of Community in the Bible* (Louisville: Westminster John Knox, 2002), 41.
- 47 Hanson, *The People Called*, 46.
- 48 Richard Niebuhr, *Christ and Culture* (New York: Harper, 1951).
- 49 Scot McKnight, *Kingdom Conspiracy: Returning to the Radical Mission of the Local Church* (Grand Rapids: Baker, 2016), 94.
- 50 McKnight, *Kingdom Conspiracy*, 95-96.
- 51 Stone, *Evangelism after Christendom*, 177.
- 52 Robert Schreiter, “Mission as a Ministry of Reconciliation?” *Norsk Tidsskrift For Misjonsvitenskap* 2 (2013): 76, found at <http://www.egede.no/sites/default/files/dokumenter/pdf/Schreiter%202-2013.pdf>, accessed November 29, 2017.
- 53 John Wesley, “The Reformation of Manners,” found at <http://wesley.nnu.edu/john-wesley/the-sermons-of-john-wesley-1872-edition/sermon-52-the-reformation-of-manners/>, accessed November 27, 2017.
- 54 Hanson, *The People Called*, 8.
- 55 David B. McEwan, “Love, Holiness and Happiness: The Wesleyan Prescription for Effective Mission,” *Crucible* 6.2 (2015): 3, found at <http://www.crucibleonline.net/wp-content/uploads/2016/08/McEwan-Love-Holiness-and-Happiness-Crucible-6-2-May-2015.pdf>, accessed November 10, 2017.
- 56 Stone, *Evangelism after Christendom*, 16.
- 57 Hanson, *The People Called*, 69.
- 58 Hanson, *The People Called*, 41.

- 59 Gordon J. Wenham, *The Book of Leviticus*, The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids: Eerdmans, 1979), 22-32.
- 60 John Wesley, "Satan's Devices," found at <http://wesley.nnu.edu/john-wesley/the-sermons-of-john-wesley-1872-edition/sermon-42-satan-s-devices/>, accessed December 5, 2017.
- 61 David B. McEwan, *The Life of God in the Soul: The Integration of Love, Holiness, and Happiness in the Thought of John Wesley* (Milton Keynes: Paternoster, 2015), 59.
- 62 Bonhoeffer cited in McKnight, *Kingdom Conspiracy*, 40.
- 63 John G. Gamme, *Holiness in Israel* (Minneapolis: Fortress, 1989), 4.
- 64 Rudolph Otto cited in Gamme, *Holiness in Israel*, 5.
- 65 Jackie A. Naudé, "7727" *New International Dictionary of Old Testament Theology and Exegesis*, vol 3, ed. Willem A. Van Gemeran (Grand Rapids: Zondervan, 1997), 885.
- 66 Mary Douglas, "The Abominations of Leviticus," reprinted in Bernhard Lang (ed.), *Anthropological Approaches to the Old Testament* (Philadelphia: Fortress, 1985), 103-108.
- 67 Gamme, *Holiness in Israel*, 11.
- 68 Field, *Holiness, Social Justice and the Mission of the Church*, 190.
- 69 Morna Hooker, *Holiness and Mission: Learning from the Early Church about Mission in the City*, (London: SCM, 2010), Kindle location 930-932.
- 70 Stone, *Evangelism after Christendom*, 191.
- 71 John Wesley's sermon "The General Spread of the Gospel," found at <http://wesley.nnu.edu/john-wesley/the-sermons-of-john-wesley-1872-edition/sermon-63-the-general-spread-of-the-gospel/>, accessed December 16, 2017.

กรอบความคิดสำหรับผู้นำฆราวาส

เกี่ยวกับผู้เรียบเรียง

Rob A. Fringer (Ph.D) อาจารย์และวิทยากรหลักในสาขาวิชา Biblical Studies และ Biblical Language แห่งวิทยาลัยพระคริสตธรรมนาซารีน (NTC) ในเมืองบริสเบน ประเทศออสเตรเลีย ท่านเป็นผู้รับใช้สถาปนาในคริสตจักรนาซารีนและมีประสบการณ์ในงานอภิบาลด้านการสร้างสาวกกับเยาวชนและผู้ใหญ่และการประกาศกับชุมชนเป็นเวลา 15 ปี ท่านเป็นผู้ร่วมเขียนหนังสือเรื่อง Theology of Luck: Fate, Chaos, and Faith และ The Samaritan Project ซึ่งจัดพิมพ์โดยสำนักพิมพ์ Beacon Hill Press แห่งเมืองแคนซัสซิตี ท่านสมรสกับคุณเวเนซา พร้อมกับบุตรสาวหนึ่งคน (เชียร์รา) และบุตรชายหนึ่งคน (เบรندن)

หนังสือเล่มต่าง ๆ

ที่รวมอยู่ในชุดกรอบความคิดสำหรับผู้นำฆราวาส

มีส่วนในเรื่องราวของพระเจ้า

Rob A. Fringer

เจาะลึกศาสนศาสตร์สายเวสเลียน

David B. McEwan

อธิบายหลักศาสนศาสตร์แห่งพันธกิจและการเป็นผู้นำ

Bruce G. Allder

เข้าสู่พันธกิจของพระเจ้า

Richard Giesken

แสดงออกถึงอัตลักษณ์นาซารีน

Floyd Cunningham

เปิดรับหลักคำสอนเรื่องความบริสุทธิ์

David B. McEwan and Rob A. Fringer

